



# الإرشاد و العون

الى

## شجرة الكون

( ترجمت رسالة شجرة الكون احدى مصنفات

الشيخ العلامة عبد القدير محمد الصديقي )

ترجمها

الشيخ صالح بن سالم باحطاب

( 1324 - 1374 هجرية )

طبعت على نفقة السيد عزان بن عبود جابري

تحت اشراف الناشرين

حسرت اكاديمي

صديق كلشن حيدر اباد 500264 (الهند)

تاريخ الطبع : 17 شوال 1418 هجرية

٢٩٤٢  
ص ١٤  
٩٢



## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله . والصلوة والسلام على الرسول سيدنا محمد بن عبد الله .  
وآله واصحابه ومن والاه . وبعد فيقول العبد الفقير الى عفوه وولاه التواب  
الراجى رحمة ربه الوهاب . المدعو بالشيخ صالح ابن العلامة المرحوم  
الشيخ سالم باحطاب قدس الله روحه وفعنا ببركاته . هذا تعريب  
الرسالة الفائقة . والزلافة النافعة . المسماة بشجرة الكون ( التى هى باللغة  
الهندية ) تاليف الجيهذ العلامة . والمدقق الفهامة . الشيخ محمد عبد القدير  
سلالة العلماء من آل الصديق . مسلم القول فى كل تحقيق و تدقيق .  
جعلتها بالعربية باصرار احباب عزيز على اصرارهم . ولا تسعنى للودة  
والخلوص مخالفتهم ومن جملة اولئك الخللص من الاحباب . محب العلماء  
ومنيح الفضائل بلا ارتياب . مخدومنا ذوالجاء العالى . صاحب المجد  
والمعالى . الفاضل المحترم . حميد الخصال والشم . النواب نغريار جنگك  
بهادر صدر المهام ووزير المال بمحدر آباد . ايده بمزيد الشرف والاقبال  
رب العباد . فاشارتهم الى غنم . وعبارتهم لدى حكم . عند تنكيد حال  
وتشويش بال . من كيد الاعداء والحساد . جازاهم الله ما يستحقونه  
يوم المعاد . مفوضا امرى الى الهادى الى سبيل الرشاد . خير مبال بهم  
متكلا على رب العباد . منسلبا بما ورد قاتل الله الحسد ما اقبحه  
بد آبصاحبه فلا انتقام اشفى مما فيه الحساد كفاهم ما ينجرعونه مما يفتت  
الاكباد . الآ وان كانت هذه الرسالة فى الظاهر وجيزة . لكنها فى الحقيقة  
عزيزة . اشتملت على الكنوز المدفونة . وتضمنت على الاسرار المصونة .  
وسميتها الارشاد والعون الى شجرة الكون . جل قصدى بذلك تذكرة  
لمن يتذكر . ونحشى . ورجاء فيما عنده تعالى ثوابا وزلفى .

وكان ذلك بسعادة العهد الميمون من المهد الذي البسه الله لباس العز بالدوام . وحلاه بحلية النصر المستمر بمرور الليالي والايام . بقاء سمو حضرة من احي سيرة الخلفاء الراشدين . سلطان العلوم شمس الملة والدين من ملك الاجساد والقلوب بالمن والاحسان . معدن العدل ومركز الامان . اعلى حضرة النواب مير عثمان على خان بهادر لازالت الالسن والقلوب مئنية عليه بالتشاكرك . ولا برحت صحائب فضله على الخلائق مشغولة بالتماطر خلد الله ملكه وادام ايامه بالسعادة والسيادة . وحفظه واولاده بعين "منية والرعاية . آمين والله الموفق والمعين . وهذا اوان الشروع في المقصود بعون الملك المعبود . ١٣٥٩ هـ

**خادم العلماء : الشيخ صالح بن سالم باحطاب (مولوى كامل تقاً)**

### شكر و تقدير

لسر ادارة "حسرت اكاديمي" بتقديم هذه الرسالة المسمى " الإرشاد والعون " الى شجرة الكون و هي ترجمة احدى مصنفات الشيخ العلامة عبدالقدير محمد الصديقي رحمه الله استاذ و رئيس قسم الدينيات بالجامعة العنمانية سابقاً قام بترجمتها من اللغة الاردية الشيخ صالح بن الشيخ سالم باحطاب رحمه الله - وهذا التقدم شكرى الجزيل للسيد عزان بن عبود جنابى حيث تطبع هذه الرسالة على نفقته الخاصة و المقصود من طباعتها ونشرها انفاع العرب كما انفع الهند و العجم بالطبوع الاول و سوف تقوم الادارة بتوزيعها مجاناً للمكتبات و المدارس و الجامعات التى تعنى باللغة العربية داخل الهند و خارجها فجزاه الله

غير الجزاء

مدير ادارة حسرت اكاديمي

## بسم الله الرحمن الرحيم

- ( ١ ) المفهوم - هو المعنى المتعلق من اللفظ او العنوان .
- ( ٢ ) المعدوم - هو المفهوم الذى يتعلق من اللفظ او العنوان ولم يكن له مصداق ولا معنوى كشيءك البارى فان لفظه ومعناه فى الذهن ( موجود ) ولكن ليس له مصداق لانها لا خارجا
- ( ٣ ) الموجود - " الف " كل مفهوم وعنوان يتعلق به مصداق ومعنوى سواء كان فى الذهن او فى الخارج فهو وجود .
- " ب " ، للوجود معنيان الاول ما به الوجودية والثانى الكون والحصول فالمعنى الاول اى ما به الوجودية هو شئ خارجى ينتزع ويؤخذ منه معنى الثبوت او الوجود والمعنى الثانى اى الكون والحصول هو ما يحصل فى الفهم والعقل من وجود شئ وثبوتة فالكون والحصول مفهوم انتزاعى وامر ذهنى علمى ينتزع من امر خارجى والمعنى الآخر المعبر عنه بما به الوجودية هو منشاء للكون والحصول والمنتزع عنه للكون والحقيقة له والمبدأ والاصل والذات .

المراتب الخارجيه - فسيأتى بيانها ان شاء الله تعالى .

الوجود الحقيقى - " الف " ، للوجود الحقيقى اسما منها الوجود بالذات .

الواجب . اللا تعين . اللا اعتبار . الغيب المطلق .

الوحدة المطلقة لا بشرط شئ ( اعم من بشرط  
اللا كثرة ومن بشرط الكثرة )

و ب ،، فالوجود الحقيقي بمعنى ما به الوجودية عين  
ذات الحق سبحانه وتعالى والا يلزم الاستكمال بالتغير .

و ج ،، الوجود خير محض والعدم شر محض فان  
لم تظهر من شئ بعض آثار الوجود فهو عدم اضافي  
يقرب عليه الشر الاضافي و اى امر كان الخير فيه كثيرا  
والشر قليلا فهو حقيق لان يؤخذ ويختار والامر الذى  
يكون فيه الشر كثيرا والخير قليلا فهو جدير للترك  
فقوانين التمدن تكون مبنية على الخير الكثير عملا  
والشر الكثير تركا لكن فى امور الدنيا والشرية  
توصل فى الدارين الى الخير الكثير . والشئ  
الواحد يمكن ان يكون باعتبار خيرا وبآخر شر كالمشر  
الاضافي مقتضاء ذلك واما باعتبار الوجود فكل شئ  
خير لان الوجود خير محض .

و د ،، الوجود المحض والوجود المطلق منحصر فى  
ذات الحق سبحانه وتعالى فالاشياء بامرها اعدام  
اضافية فلا تخالو عن شرو الحاصل ان من لوازم  
المخلوقات اعدام اضافية يلزمها الشر لان التعيين دال  
على الامتياز وعلى خروج شئ ما وهو العدم . وتعين  
المخلوقات . اضافي وعدمي واما تعين البارئ تعالى  
فذا تى و وجودى اى بغير الاضافة الى غيره وبلا

نخرج شئ عنه فلا يظهر الوجوب الذاتي ولا الاستغناء  
الذاتي من الممكن البتة اذ اى شئ اظهر عدما او شرا  
من الافتقار والاحتياج الذاتي .

( الاحدية ) « الف »، ويقال لها الها هوت . وهو . والثاني  
التزبيهي والغييب المطلق وبشرط لا شئ وبشرط الاكثرة  
والا نانية العظمى

« ب »، الاحدية ذات منزعة عن الظنون والاوهام  
لأجمال للكثرة في هذا الشأن

« ج »، ويكون في الاحدية العلم الذاتي والنور و  
الوجود والشهود فهي بنفسها العلم والعالم والمعلوم ولكن  
لا يعتبر ذلك لأن الامتياز والغيرية لا اعتبار لها هنا .

( الوحدة ) « الف »، تسمى حقيقة محدية بشرط شئ بالقوة  
وبشرط الكثرة بالقوة .

« ب »، الوحدة ذات فيها قابلية للكثرة ولكن ليست  
الكثرة بالفعل وتسمى هذه القابليات شيوتا ذاتية .

( الانواعية ) « الف »، بشرط شئ بالفعل وبشرط الكثرة بالفعل  
« ب »، الواحدية ذات في علمها الكثرة بالفعل والمراد  
بالكثرة كثرة الاسماء والصفات والمعلومات وان  
شيئت قلت ( اعتبرت فيها الكثرة )

« ج »، الاحدية والوحدة والواحدية اعتبارات محدة  
لذات واحدة لانها ذوات او اشياء مختلفة .



## « مرتبة الصفات الالهية »

« الف » مرتبة الصفات الالهية يقال لها الجبروت

« ب » مرتبة الالهوية . مرتبة جامعة لجميع الكمالات الذاتية واجماها ومرتبة الصفات تفصيلها وتسمى مرتبة الالهوية مرتبة اللاهوت ايضا .

« ج » « الشريك » هو اشراك شئ ما مع الله تعالى في الوجود بالذات او في الصفات بالذات

« د » الذات هي مرجع الصفة يعنى ما تقوم بها الصفة وحيث ان جميع الكمالات راجعة الى ذات الله تعالى والعيوب والنقائص ترجع الى ذات الممكن فذات الله تعالى ذات بالذات و ذات الممكن ذات بالعرض فالذات الحقيقية ليست الا ذات الحق وهو عين الوجود

« هـ » الصفات الالهية عين الذات باعتبار المنشاء والمنزع عنها يعنى انها تنزع من ذات واحدة . وغير الذات باعتبار المفهوم يعنى انها اعتبارات مختلفة ومعان متغايرة ومفاهيم متباينة .

« و » كل معلوم كلي اى حقيقة كلية او عين ثابتة كلية يكون له اسم الهى كلى او تجل كلى . وكل معلوم جزئى او عين ثابتة جزئية يكون له اسم الهى جزئى او تجل جزئى وبأثر التجلى الهى تظهر الاعيان الثابتة والاسم الهى او التجلى الهى يسمى ربالعين الثابتة والعين الثابتة مريوبة وعبداله وباتصال الاسم الهى والعين الثابتة يخلق الموجود الخارجى الذى هو مظهر للاسم او التجلى .

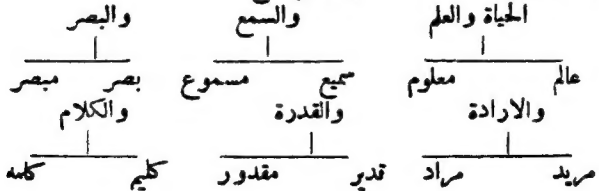
« ز » التجلي الالهى والعين الثابتة لا تظهر ان بل باتصالها يخلق شئ مركب ويظهر .

« ح » الاسماء الالهية تريد أن تؤثر في مربوباتها لكنها متضادة و مختلفة كالحائق والرب والميت فلهذا لا تؤثر ولا تعمل في عين واحدة في وقت واحد معا واسم المقسط باعانة اسم الحكيم يرتب هذه الاسماء فالترتيب العام والنظام الكلى يسمى تقدير او على وفق التقدير تظهر الاشياء وظهورها هكذا يسمى قضاء .

« ط » جميع الاشياء سواء كانت صغيرة او كبيرة لا تخلو عن جميع الاسماء الالهية لكن بعض الاسماء يكون مقدما وحاكما والاسماء الاخرى تكون معينة وتابعة له .

« ي » المعطل هو الذى لا يفعل الفعل على وقته فالاسماء الالهية باسرها تفعل على وقتها فليس اسم منها معطلا .  
« التقسيم الاول للصفات .

« الف » الصفات الحقيقية - كل شئ كان بالذات يسمى حقيقيا و كل شئ كان بالعرض يسمى اعتباريا - الاعتبارى معنيان (١) ما كان له منشاء واصل فهو اعتبارى حقيقى و انتزاعى و (٢) ما لم يكن له منشاء واصل فهو اختراعى و اعتبارى محض - (٣) الصفات الحقيقية التى لا تكون باعتبار المخلوقات والاضافة اليها وهى سبع .



التقسيم الثاني للصفات - هي ايجابية وسلبية فالإيجابية ما كانت فيها دلالة على وجود الكمال كالخى والعلم والتقدير وغير ذلك . والسلبية ما كانت فيها دلالة على التزيه عن نقص ما كالتغنى والصمد والقدوس وغير ذلك .

التقسيم الثالث للصفات - هي بسيطة ومركبة فالبسيطة او امهات الصفات هي ما دلت على معنى واحد وهي سبع صفات هي وعلم وسميع وبصير ومريد وقدير وكليم . والمركبة ما كانت مركبة عن الصفات البسيطة ودلت على معان شتى كالخلاق والرب والمحيى .

التقسيم الرابع للصفات - ( ١ ) اسم الذات و ( ٢ ) اسم الصفة و ( ٣ ) اسم الفعل - فاسم الذات ما دل على الذات كالقدوس والتغنى والصمد . واسم الصفة ما كان فيه ظهور الوصف كالعلم والتقدير والقوى والجميل . واسم الفعل ما كانت فيه دلالة على وقوع الفعل كالخلاق والرزاق والمذل والمعز والمحيى والمحيى وغير ذلك

التقسيم الخامس للصفات - الاسماء اللاهوتية زوجان لا يخلو عن احدهما صفة اصلا - وهي الاول والآخر - والظاهر والباطن -

التقسيم السادس للصفات - جلالية وجمالية فالجلالية هي ما تتعلق بالقهر كالقهار والمذل والخافض والمتهم والجمالية هي ما تتعلق باللطف كاللطيف والرحمن والرحيم والكريم والحواد -

التقسيم السابع للصفات - ثمانية وعشرون اسماء الهية مع اسماء كيانية والحروف المتعلقة بها وهي هذه -

البديع	الباعث	الباطن	الآخِر	الظاهر
عقل الكل	قوس الكل	طبيعة الكل	الجوهر الهيا	شكل الكل
همزة	ها	عين	حا	غين
الحكيم	المحيط	الشكور	الغنى	المقتدر
جسم الكل	العرش	الكرسى	فلك البروج	فلك المنازل
حاء	قاف	كاف	جيم	سين
الرب	العليم	القاهر	النور	المصور
فلك زحل	المشتري	فلك المريخ	فلك الشمس	فلك زهرة
يا	صاد	لام	نون	وا
المبين	القابض	الحى	المحى	المحيى
فلك القمر	كرة النار	هوا	ماء	الطين
دال	ثا	زا	سين	ضاد
الرزاق	المذل	القوى	اللطيف	الجامع
نبات	حيوان	ملك	الجن	الانسان
تا	ذال	قا	يا	ميم

وهذا التفصيل انما هو على رأى بعضهم وان لم يكن له تعلق  
بالتصوف احببنا ان نبين . مع تقدمهم تفصيلا وعندى ان هذا المذهب  
لا يخلو عن اثر الفلسفة القديمة والنجوم .

« العلوم » يخلق الله تعالى كل شئ بعلمه واتقان حكته والالزم  
الجهل والا ضطرار فالعلوم الالهية تسمى اعيان ثابتة . وكان امركن  
كان للاعيان الثابتة ثم خلقت الموجودات فالاعيان الثابتة داخلية فى مرتبة  
الذات الالهية ولما كانت فى المرتبة الداخلية ليست من المخلوقات اذ ليست تحت

امركن وبالحملة ما كان بعد امركن فهو مخلوق و ما لم يكن بعد امركن فليس بمخلوق كاسماء الله وصفاته ومعلوماته اى الاعدان الثالثة .

« الحقائق قسبان » الهية وممكنة فالحقائق الالهية اسماء الهية معلومة له تعالى والحقائق الممكنة ممكنات معلومة له تعالى قبل الخلق . وظهور الاعدان الثابتة من ذات الحق تعالى فى علمه يسمى فيضاً اقدس . وخروج الاعدان الثابتة بعد الامر لها بكن يسمى فيضاً مقدساً ويترتب الفيض المقدس والاعدان الخارجية على الاعدان الثابتة فى علمه تقدس وتعالى على الفيض الاقدس .

« المعلوم الاعظم » المعلوم الاعظم والعين الثابتة المحمدية هو واحد بذاته جزئى حقيقى تعرض له الكلية بسبب المعلومات الجزئية التى هى ظهورات ومظاهر له . فهذه الكلية الغرضة له لا تقدر ولا تؤثر فى تعيينه الذاتى وتشخصه وكونه جزئياً حقيقياً لانها اعتباران متغايران فلا تناقض .

« المعلومات الجزئية » الف « المعلومات الجزئية للمخلوقات تسمى اعياناً ثابتة وحقائق الاشياء . وماهيات الاشياء ( للكميات ) وهويات ( للجزئيات )

« ب » للجعل معنيان احدهما ظهور الاعدان فى العلم بالتجلى العلمى والفيض الاقدس . فهذا الجعل فى الحقيقة بمعنى الاحتياج الى الواجب اذ العلم صفته وهذا الجعل هو الجعل البسيط لان الفيض الاقدس لا تظهر به الا الذوات والحقائق فى العلم . ثانيهما وجود اعيان المخلوقات بالفيض المقدس وكونها منشاء للآثار فى الخارج فهذا الجعل بمعنى الخلق والايجاد هو الجعل المركب لان الحقائق ترتب عليها آثار الوجود بالفيض المقدس

«ج» القبيض المقدس تابع للاستعدادات الكلية للآعيان و  
الاستعدادات الكلية من لوازم الآعيان فكما ان الآعيان ليست بمخلوقة  
فكذلك الوازمها لان مرتبة العلم والمعلوم اقدم من مرتبة القدرة والمقدور  
والخلق والمخلوق .

«د» اعلم ان استعداد الآعيان قسمان كلي وجزئي فلا استعدادات  
الكلية من لوازم العين الثابتة وليست بمخلوقة ولا مشروطة بشرط  
خارجي . والاستعدادات الجزئية هي تفاصيل الاستعدادات الكلية في  
عالم الخلق وهذه التفاصيل مطابقة للاستعداد الكلي ومشروطة بشروط  
ومخلوقة للقيوم الخلق تعالى .

«هـ» والافعال التي تكون بعد الارادة اختيارية ولكن الارادة  
والامور التي قبلها ليست باختيارية اذ لا ارادة بالارادة والاتسلسل  
من لم يكن له ارادة ولا اختيار فهو مجنون غير مكلف .  
«و» الممكن لا يوجد ممكنا ولا يخلقه سواء كان ذاتا او فعلا فمن ثم  
ما كان مخلوقا خالقا بل انما هو كاسب للفعل اذ اعطاه الوجود من شان  
الواجب لا الممكن .

«ز» اذا امر رجل بفعل ما فوجود ذلك الفعل ليس بضروري  
واما اذا كان الامر ( كنى ) للفعل نفسه فلا بد من وجود ذلك الفعل .  
«ح» اذا امر احد بفعل وكان ذلك الفعل من سبب الحقيقته فتعطى  
الارادة اولاً ثم يومر الفعل بكنى فيوجد ذلك الفعل واذا امر بفعل تابعي  
طبيعته عنه وكان ذلك الفعل على خلاف مقتضى العين الثابتة لا تحصل له  
الارادة ولا يومر الفعل بكنى فاذا لا يصدر ذلك الفعل منه ففي هذه  
الصورة يكون المقصود من الامر اظهار عدم قابلية المأمور بذلك وايضا

تأبى العين الثابتة بالقوة التامة بلسان الحال ظهور ذلك الفعل و ان كانت هي التي تطلب الفعل بلسان المقال .

« المراتب الخارجية تبدأ بعد « كن فيكون » وهي مرتبة المخلوقات ولا يظن ظان ان مرادنا بكونها خارجية انها مباينة او خارجة عن ذات الحق سبحانه وتعالى بالكلية بل انها تباين مرتبة العلم بالجملة لان العلم لا ترتب عليه الآثار وهذه المرتبة ترتب عليها الآثار ولا يظن ايضا ان العين الثابتة زالت عن العلم الالهي او صارت موجودة في الخارج كلاب العين الثابتة الآن ايضا ليست بموجودة في الخارج وانما ظهرت العين الثابتة باختلاط الوجود الحقيقي . والعجب ان ليس في الخارج الا الوجود وهو واحد محض والاعيان الثابتة كثيرة لكنها ليست بموجودة في الخارج وباختلاطهما يرى الوجود الواحد متعدد والاعيان الثابتة الغير الموجودة في الخارج ترى موجودة .

« الوجود الاعتباري » يسمى اضافيا وبالعرض ويمكننا وعبودية .

« ب » وحيث ان وجود الممكن يكون بالعرض لذلك يكون مفقرا

ومحتاجا الى الوجود بالذات اى الواجب تعالى في كل لحظة وآن لانه قيوم و امداد الوجود المتعلق بالعالم يسمى نفسا رحمانية فالعالم في كل آن يقضى بقهر الاحدية ويوجد بالنفس الرحمانية وهذا الاعدام والابجاد على الدوام يسمى تجعدا لامثال . واما امداد الوجود الشخصي فيسمى الرحيمية .

« الجوهر » هو الممكن المستقل الذي لا يكون في محل ولا في موضوع على راي الحكماء واما عند الصوفية فليس شئ غير الوجود مستقلا

والاشياء التى تدعى الحكماء بجهريتهاهى فى الحقيقة اعراض او صفات ومظاهر او شيون للوجود الحقيقى واعلم ان الوجود يعرض لجميع الاشياء عند الحكماء وفى مذهب الصوفية جميع الاشياء تعرض للوجود .

« العرض » هو الممكن الغير المستقل الذى يكون فى محل او موضوع او ذات واقسامه تسعة الكم اى العدد والكيف اى الكيفية والاضافة اى النسبة والزمان اى معيار الحركة والمكان اى الامتداد الموهوم او السطح الحاوى والوضع اى النسبة الى اشياء اخرى والى اجزاء نفسه بعضها ببعض والهيئات او الشكل والملك اى الهيئة الحاصلة باحاطة اشياء خارجية والفعل اى تأثير شئ على آخر ولا نفعال اى قبول اثر الغير وفعله والتأثر .

« عالم الارواح » يسمى عالم الارواح عالم المكوت وعالم الامر ايضا ويكون منزها عن الصورة والشكل والوزن والزمان والمكان ووجود هذه الاشياء وبلوغها الى الكمال ليس تدريجيا ولكن تكون فيها امهات الصفات والحاصل ان الروح مركب من العين الثابتة وتجلي الاسماء الالهية فالارواح حادثة وتحت امركن .

« ب » للعقل معنيان الاول الاحداث والايجاد ومحلها عالم الشهادة وعالم الارواح والثانى الاحداث تدريجيا ومحلها عالم الشهادة فقط ويقابله عالم الامر المتعلق بالارواح .

« ج » واعلم انا اذا نسبنا الى غير الحادث فهو سرمد مثلا نقول مرتبة ذاته تعالى متقدمة عن صفة الحياة او عن الروح او عن المشهودات .  
واذا نسبنا الى الحادث الغير التدريجى فهو دهر مثلا نقول الروح الاعظم متقدم عن الارواح الجزئية او المشهودات



وإذا نسبنا الحوادث التدريجي الى مثله فهو زمان مثلا الاب متقدم عن الولد .

« الروح الاعظم » الذى جميع الارواح مظاهره هو الروح المحمدى ( صلعم ) المسمى ايضا بروح الكل و روح العالم و قلب العالم والا نانية الكبرى

« العين الاعظم » ان شئت قلت ان الوجود تشخصان وتعينان (١) التعين الذاتى الذى يبقى فى كل حل (٢) الشخصيات الاعتبارية التى لاتزال تبديل كزيد فانه جزئى حقيقى متعين تعرض له الطفولية والشبه والكهولة والشبية ولا يصير بذلك كلياً ولا اعتبارياً

« عقل الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه عالماً وقاعلاً وموثقاً يسمى عقل الكل اى العقل المحمدى صلعم .

« نفس الكل » الروح الاعظم باعتبار كونه معلوماً او منفعلاً او متاثراً يسمى نفس الكل اى النفس المحمدية صلعم .

« الطبيعة المحمدية » وتسمى الطبيعة الكلية . تتركب بامتزاج عقل الكل ونفس الكل

« ب » ويسمى عقل الكل قلباً ونفس الكل لوحاً لان تجلى العالم الالهى او ظله يكون على عقل الكل اولاً ثم يظهر فى نفس الكل .

« الروح الجزئى » اعلم ان لكل ذرة يكون روحاً جزئياً واذا اجتمعت الذرات ولحقت لها حالة اجتماعية وحصلت بامتزاجها طبيعة خاصة تعلقت بها روح خاصة و حيث ان هذه الطبيعة توجد فى تلك

الذرات ترتيبا خاصا لذلك تصير روح هذه الطبيعة حاكمة على روح تلك الذرات .

« الارواح التي لاتتعلق بنظام العالم » هم المهيمنون او الكروبيون وهم الملائكة المشغولون في عبادات خاصة ازلا وابدالا دخل لهم في نظام العالم .

« الروح المتعلق باجساد العالم » تفصيل الاجساد مذكور في عالم الشهادة .

« الملائكة اولو العزم » في جميع الاشياء ظهور الصفات الالهية ولكنها بواسطة العين الاعظم والروح الاعظم وبالملائكة اولى العزم ظلها يتجلى في جميع العالم مثلا مظهر العلم في الملائكة جبريل عليه السلام ففي كل فرد لا بد من مركز جزئي من القوة العلمية او القوة الجبرئيلية .

« اتباع اولى العزم من الملائكة » اتباع اولى العزم من الملائكة هم نواب واعوان لهم .

« عالم المثال » الف « يكون في عالم المثال امتداد وشكل وصورة وبسببه يرى فيه كالمكان ولكنه منزّه عن جميع المكان والزمان لانك ترى في عالم المثال ما لا يسهه حجرتك بل بينك وملكك بل الارض كلها وترى الان ما كان في الماضي وما سيكون في المستقبل مع ان الماضي والمستقبل لا يجتمعان مع الحال .

« ب » الخيال ينقسم الى قسمين الاول الخيال المتصل او المطلق فهو خيالنا الذي لا اصل له ولا طائل تحته والثاني الخيال المنفصل او المقيد وهو ماله المنشاء والحقيقة لانه منفصل عنا و قائم بمنشائه ومقيد بحقيقته

وليس بارادتنا وتحت قدرتنا وهو خيال الانسان الكبير اى العالم كما ان عالم الشهادة جسده وعلم الامر وروحه ويقال له عالم المثال والبرزخ الاول .  
 « ج » عالم المثال ليس داخلا تحت الزمان بل هو تحت الدهر فلذلك يرى فيه المضى والمستقبل والحال ولا يشترط لروية مافيه نور الشمس ولا ضياء السراج .

« د » تتشكل فى عالم المثال الارواح والمعاني وتظهر صور مافى المراتب التى قبل عالم المثال وتظهر فيه مثل مافى عالم الشهادة وماتحت ذلك .

« هـ » واعلم ان الكشف على اقسام الاول ما يكون فى الصور الحقيقية كالروايات الصادقة والثانى ما يكون فى الصور المجازية التشبيهية والمجازية قسبان الاول ما لم يكن من قبل النفس فيه زيادة ولا نقصان . والثانى ما كانت فيه زيادة او نقصان من قبل النفس كالروايات المطلوبة للتعبير . والثالث ما يكون مختلفا غلطا مخترعا كاضافات الاحلام .

« و » وفى بعض الاحيان يكون الخيال محسوسا فى الشهادة من شدة قوته .

« ز » واذا صار شئى من العالم العلوى مرئيا فى عالم المثال فلا يقدح ذلك فى اصل تجرده وكونه غير ذى صورة .

« ح » جمع الهمم ودفع الخطرات واستقرار الخيال على نقطة واحدة يعين فى الكشف وفتح عالم المثال .

« ط » واذا تأملت بالتوجه الصادق بان لك صدق قول القائل .  
 العيش نوم والمنية يقظة . والمرأى بينها خيال سارى

ولكن ذالك ليس خيالنا وتحت ارادتنا وقدرتنا بل يرجع الى علم الواجب جل مجده لا يستطيع احدهد ذالك فعلى هذا ان لنا قدرة واستطاعة على خيالنا ولكن ليس لنا سلطان على انفسنا لاننا فى الحقيقة لسنا خيالات لا نفسا بن نحن علم لآخر كما قيل .

نه ثلاثى من ثلاثى بلائى آسمانى ميرا اعتبار حسرت ميرا اعتبار هوتا يقول الشاعر لا يندفع بدفع اخذ فانه بلاء سماوى وأمر الهى فيا نفس لو كان اعتبارى - اعتبارى لا ندفع بدفعى يعنى انه يقدر وان يقضى خيالاته لكن لا يقدر ان يقضى ذاته لا نها قائمة بعلم الله واتقان حكمته وكمال صناعته

« عالم الشهادة » ويقال له عالم الناسوت وعالم الخلق وعالم الملك .  
يكون محسوسا بالحواس الظاهرة .

« ب » وتخلق الاشياء فى عالم الشهادة بالتدرج ولها فيه وزن وشكل وصورة ونحرق والقيام وسائر خواص المادة وهى داخلة تحت الزمان والمكان .

« ج » لا تعلم الاشياء ولا تشاهد ما فى عالم الشهادة الا فى زمن الحال واما المعنى والاستقبال فليسا بمشاهدين .

واعلم انه لا يوجد شئ ما فى عالم الشهادة الا وله وجود فى العوالم القوقائية سواء كان الموجود جوهر او عرضا او خطأ او هندسة ابا ما كان .

« الجوهر الهائى » هى ذرات دقيقة وجد العالم باثلاثتها وانتظام وتركيب فيما بينها .

### « شكل الكل »

اعلم ان ذرات الخواصر المبدأي تنظم بعضها بعض وتظهر في اشكال متنوعة فيقال لاشكل انشترك الكلّي من ذلك شكل الكل ( اى الشكل المحمدي صلعم ) وباعتبار كونها قابلة للتشكل ومحل للصود يقال لها هيولى الكل اى الهيولى المحمدية صلعم .

### « الشكل الجزئي » احدى واربعون هيولاء جزئية واثنان

واربعون اجسام جزئية مظاهر لاشكال الجزئية ومظاهر الهيولى الكلّي الهيولى الجزئي ومظاهر الجسم الكلّي الاجسام الجزئية .

### « البساط » البساط عند الحكماء المتقدمين اربعة الماء والنار

والهواء والتراب . وعند حكماء زمانناهي اثنتان وسبعون او تزيد على ذلك ومن جعلتها على هذا القول الفضة والذهب والحديد والنحاس لهذا جل سمي هولاء المتأخرين في التحليل . واما عند العرفاء فكل شئ من المخلوقات مظهر تركيب الاسماء الالهية والاضافة والنسبة التي بينها ولكن ذاته تعالى وصفاته المقدسة غير مركبة فلا ترى ولا تظهر اصلا فكل ما ظهر فهو حادث ومركب اعتباري لان الاعتبارية تعرض المركب لا البساط .

### « المركبات » الحدوث والتجدد لا يظهر الا في المركبات . لانه في الحقيقة

لا مظهر لذاته تعالى التي هي بسيطة محضة ولا صفاته البسيطة اذ لا مظهر الا وقد كمنت فيه صفات عديدة .

### « الجمادات » توجد في الجماد الابعاد الثلاثة ( وهي الطول والعرض

والارتفاع ) ولا يكون فيه نمو ولا حياة حسية .

« النباتات » توجد في النباتات الابداء الثلاثة والنمو ونوع من الحياة ولكنها لا تستطيع على نقل المكان من محل الى آخر .

« الحيوانات » يوجد في الحيوانات الامتداد والنمو والحياة الحسية والاحساس الظاهري والحواس الخمسة ويسير من التفكير .

« ذوو العقول »

حاصلة لهم اقصى القوة الارادية والا اختيار العالى في البدء يكون ذوو العقول عند منتهى نقطة القوس النزولى من دائرة الامكان فاذا ارتقوا وطفقوا يطؤون القوس الصعودى وبنوا الى اقصى نقطة القوس الصعودى فيبذلون روح العالم الصغير بل العالم الكبير وانموذ جاله وهذا التخصيص مخصوص بمجناب الانسان فلذلك يمتاز بتاج الخلافة وشرفها .

« الانسان »

اعطى الانسان القوى الشهوية والغضبية والعلمية فاذا صارت القوة العلمية مغلوطة صار الانسان اخس من الحيوانات كما قال تعالى كالا نعام بل هم اضل واذا غلبت القوة العلمية وتشرفت بالمعرفة الربانية صار الانسان اشرف من الملائكة وكان حاكما على العوالم العلوية والسفلية . والعلم بمخائقي الاشياء والتشرف بالعراقان الرحماني وتقل المدمية الذاتية لنفسه او انشاء الافعال والصفات والذات وصيرورة نفسه باقيا ببقاء الحق ليس الا للانسان الكامل .

الانسان الكامل بالذات مصداق هذه الاشعار وهي مقصد خلق جهان مرأت اسماء وصفات

زینت افراشته سر بر وافر شاهانه هم  
 آفرین آفرینش زیب اورنگ شہی  
 نور چشم صاحب خانہ چراغ خانہ هم  
 یعنی ان الانسان الكامل هو المقصود الاعظم لايجاد العالم و مرآة للاسماء  
 والصفات و مزین العرش والرئيس الاعظم هو .  
 محسن الخلق لايجاد زينة مزایا الملكوت نور عين صاحب الدار  
 و سراجها هو في الحقيقة لاتصدق هذه الاشعار الا على الذات العلية  
 والصفات السامية لحبيب الله سيدنا محمد المصطفى و نبيه المجتبی صلی الله عليه  
 وآله وسلم .

« الانسان الكامل بالعرض »، كان في كل زمان ويكون بظل كنت  
 نبيا و آدم بين المساء و الطين نائبا و خليفة و اذ لم يبق الانسان في عالم  
 الشهادة الذي هو محل النظر الالهی قامت القيامة الكبرى .  
 « صاحب الوحي »،

الولاية - قد يقال للقرب الرباني ولاية فهي اذا اعم من النبي اما الانبياء  
 فيكون فيهم جهتان الاولى هي اخذهم الوحي عن جهة قرب الخالق  
 و الثانية تبليغهم الناس عن جهة قرب الخلق فعني قولهم ان الولاية افضل  
 من النبوة هو ان جهة الخلق افضل من جهة الخلق لا ان الاولياء الذين  
 هم اتباع افضل من متبوعهم اي الانبياء - سلام الله عليهم اجمعين .

« ب » لا بد للنبوة من العصمة و اما الوحي فهو امر يقيني لتتميم الحق  
 على التبايع الى الخلق - بخلاف الولاية فان العصمة فيها ليست بضرورية  
 فتحصل من هذا ان كون الالهام يقينيا ليس بضروري و الولي تابع للنبي  
 و معلم احكامه الناس اذ عصمة النبي المتبوع كافية شافية .

« غير صاحب الوحي »

في كل زمن يكون القطب الاعظم واحدا تحته قطبان للعالم العلوي والسفلي واربعة اوتاد وسبعة ابدال - ويكون في كل بلدة قطب ايضا - وبعض الاولياء يكونون افرادا يسوات تحت اثر القطب وامرهم وخلا مولاة فبعض مجنونون وبعض محبون وبعض لا يشعرون بولاية انفسهم فاذا ماتوا وارتفعت الخجب عن ابصارهم حصل لهم ادراك ما اعد من منحة الله جل شانه لهم -

« الجن »

هم مثل البشر ذوو عقول وتوالد وتناسل وانكهم بالنسبة الى عوام الانس العطف ويكون الجزء الناري فيهم ازيد فهم يتشكلون باشكل مختلفة ولا يراهم عوام الانس الا ان اراد الجن فيرى واذا تشكل الجن وتجسم في عالم الشهادة تربت عليه جميع آثار عالم الشهادة ولوازمه مثلا اذا تشكل الجن في صورة الحية وجد فيه السم ومات بضرب خشبة - والحاصل انهم بسبب كونهم من ذوى العقول مكلفون كالانس لذلك سمي الانس والجن الثقلين ويمتد اعمارهم بالنسبة الى الانس -

« الجن الخبيث »

وهم الشياطين ما خلقوا الا لتضليل عباد الله رئيسهم وزعيمهم اللعين ابليس الذى خلق قبل آدم ابي البشر عليه السلام وينظر الى يوم يبعثون -

« الجن النير الخبيث »

وهم العوام من الجن - واعلم ان الجن يكون فيهم التمدن وفيهم الصالح والطالح والكافر والمسلم ومنهم من قد تشرف بشرف محبة



خير الخلائق سيد الإصفياء وخاتم الرسل والانبياء صلى الله عليه وسلم  
«عالم البرزخ» .

عالم البرزخ يقال له عالم المثال الثانى والقبر ايضا «ب» وما بعد  
الموت الى قيام القيامة واتيان الساعة . ففى عالم البرزخ يظهر باطن  
الانسان وباعتبار الاعمال ترتب الراحة والكلفة بالجملة «ج» ويكون  
لاهل عالم البرزخ ربط ما باهل عالم الشهادة لذلك يحصل لهؤلاء من  
علم واطلاع ما باحوالهم ولكن علم البرازخ قليلا ما ينكشف لاهل  
عالم الشهادة . وكثيرا ما يجتمع افراد العالمين فى عالم المثال كما فى المكاشفة  
او المتام وحيث ان اهل البرازخ محجورون لذلك لا يكادون يبينون  
ما يجرى عليهم كفاحا فكان حال هؤلاء كحال مجرم لم تحصل له الفيصلة  
بمدولم يتخلص فلا خيار فى خير والا شرار فى شروكان ذاتهميدا  
ومقدمة لقيام الساعة .

«عالم القيامة»

اى عالم الحشر . اعلم ان الدنيا فى الحقيقة منام ننتبه منه بعد الموت  
فيظهر حينئذ تعبير ذلك وتنكشف الحقيقة كفاحا هنالك قال رسول  
صلوات الله وسلامه عليه هو المعبر يعبر عن روى احوال الدنيا فلقد ورد  
الناس نيام اذا ماتوا اتقبروا . **ضميمته**

«النجاة»

هل من نروج للكفار من النار ؟

الاهم لا لقوله تعالى وما هم منها بمخرجين وفى تخفيف العذاب عنهم  
قد اختلقت الصوفية فقال بعضهم بعد المكث الطويل ولبتهم فيها احقابا

بالويل والويل اذا غلب الحب الذاتى لله جل مجده على غضبه وخطئه و  
انكشفت على اهل النار اعيانهم الثابتة ووضع الرحمن قدمه فى النار حصلت  
ثمرة سبقت رحمتى على غضبى من الرحيم الغفار . وتبدل العذاب بنعيم  
مخصوص منا من العزيز الجبار . وجرم الباقون بخلاف ذلك . فلا  
سبيل الى تخفيف ما هم فيه هنالك . عملا بقوله تعالى من كان فى هذه  
اعمى فسوف فى الآخرة اعمى واضل سبيلا وما ربك بظلام للعبيد  
بل العذاب الا بدى نتيجة عزمهم على الكفر الدائمى جزاء وفاقا .  
اللهم توفنا مسلمين والحقنا بالصالحين .

» مسائل مهمة «

عند القائلين بكون الاعيان الثابتة مجعولة علما وخارجا الجعل عندهم  
بمعنى الاحتياج . والاعيان الثابتة فى وجودها العلمى والخارجى محتاجة  
للاوجب جل مجده والعلم وكذا المعلومات مفتقرة الى ذات العلم .

والامور الاتزاعية محتاجة للتزاع عنها . ومن قال ان الاعيان  
الثابتة ليست مجعولة خارجا فكانه لا يعتقد فى المعلومات المتقدمة الى  
قول كن انها مجعولة . حيث ان الاعيان الثابتة ليست مجعولة عند الا  
اذا تعلق بها قول كن . فعند القائلين بهذا لقول الجعل بمعنى العلم .  
وظاهر ان الآثار لا تقرب ولا يعطى الوجود الخارجى ولا يثبت  
الموجودات الا بعد كن . فتحصل من ذلك ان مرتبة العلم متقدمة  
على القدرة والارادة والكلام .

ومن قال ان الاعيان ليست مجعولة مطلقا كيف يحكم ايضا بما  
قوله لان العلم الالهى وكذا المعلومات الحققة ليست حادثة . بل اللاحقة

بمجموع العلم والقدرة الذى هو امر اعتبارى . فكان الممكن فى رأيه لم يتجاوز قدما من عدميته الاصلية والالزم انقلاب الحقائق .

والقائل بالجعل البسيط نظره الى الفيض الاقدس وظهور العين الثابتة فى العلم الالهى .

والقائل بالجعل المركب . يسمى اختلاط الماهية بالوجود جملا ومطمح نظره على الفيض المقدس .

اذ كون المعلومات الالهية موجودة او منشأ للآثار ليس بضرورى الا ان اختلاط العين الثابتة بالوجود لا بدمنه .

ومن لم يكن مقرا بالصفات الالهية فكانه ينكر انضمامها واستقلالها بالذات . والقائل بالاسماء والصفات قائل بانها انتزاعية . والقائل بالاختيار والقدرة للعبد ضعيف النظر لا يرى الا عالم الشهادة محجوب النظر عن رؤية ظل القدرة الالهية على العين الثابتة .

ومن قال ان العبد مجبور فنظره على العدمية الذاتية للممكن باعتبار القنائية ومن نفى الجبر والاختيار فهو فى حال الجمع والبقاء ونظره على الاطلاق والتقييد كليهما فهذا هو الموصوف بالكمال والتلذذ بلطائف الحكمة الالهية على كل حال .

وكذا القائل بامكان رؤية البارئ عز اسمه نظره على التجليات المثالية . والنا فى لها نظره على تنزيه كنه الذات العلية . واما انكار التجليات - يقينا من العثرات والذى يقول بحقية التجليات ويحكم بالاطلاق وتنزيه الذات هو صاحب التحقيق - وللحق رفيق .

### المذاهب في الوجود

والحاصل من بيان ما تقدم من الاختلاف ان من كان نظره محدود في عالم الشهادة يرى ذات الحق ووجوده مبايناً ومغايراً بالذات الممكن ووجوده . وهو مذهب علماء الشريعة ومع اعتقادهم بالمباينة المحضة بين ذات الحق وذات الممكن يعتقدون بأن الممكن في كل آن ولحظة . مفتقر لوجود الحق تعالى وذاته العلية . وانه تعالى هو القيوم والمحيط علماً للممكنات . وان صفاته الكمالية ثابتة لذاته تعالى بالذات . ومن كان نظره على الصفات الالهية وعلى عالم الشهادة ايضاً ولم ير شيئاً من الممكنات والمخلوقات اصلياً بل يراها ظلاً للكمالات الربانية ولا يرى الممكن موجوداً بالذات فمن كان ذامعته يقول في مقابلة كل صفة الهية بضدها اى العدم مثلاً في مقابلة الحياة الموت وفي مقابلة العلم الجهل وهلم جرا في الصفات باسرها فاقائل بهذا لا يرى الاعيان الثابتة ولا الملومات الالهية موجودة بالوجود العلمى واقائلون بهذا القول هم الشهودية واهل الشهود .

ومن كان بالغ النظر الى مرتبة الاحدية لا يرى الوجود الحق جل شانه حقاً . وما سوى الله تعالى يعتقدونه معدوماً بالذات الا انه يعلم لكل شئ مرتبته واحكامه وحفظ المراتب عنده من الضروريات فاقائلون بهذا هم الوجودية والحكم بهذا ليس الا في حال القناء .

اذ نظر السالك مركز الى ذات الحق والوجود المطلق لا يحال في تلك المرتبة للمخلوقات والممكنات .

ومن منح البقاء لا يعتقد شيئاً من الاشياء معدوماً او عبثاً اصلاً اذ في مذهبه كل شئ معلوم به ومرتب بالاسماء الالهية .

فحقيقة الممكن مرتبطة بالاسم الالهى والاسم الالهى مرتبط و  
منتشئ بالذات الالهية . ولو قدرت حقيقة الممكن منفصلة ومغايرة  
عن الاسم الالهى لم تكن حينئذ موجودة فى الخارج ولا منشأ للآثار  
والاحكام بل لا تكون الا معلومة للحق وفى عليه تحسب .

وكون الممكنات منشاء للآثار وموجودة فى الخارج ايسر الاعتبار  
ارتباط العلم مع الاسماء والذات .

والعلم الالهى فى مذهبهم احوال والعوالم باسرها مظاهر للعلم  
الالهى . وكذا العوالم وما فيها وما كان منها موجودا فى الخارج كله فى  
العلم الالهى وما ذالك الا زرقليل وشمة يسيرة من العلم الالهى ولكنه  
يربط الاسماء والصفات . فاحذر من المفوات . وهذا مذهب المحققين  
من الصوفية الكرام المسمى بمذهب العلم او مذهب اهل البقاء او جمع  
الجمع او الجمع مع القسرق . وبعضهم يسميه الشهود ايضا ولا مشاحة  
فى الاصطلاح .

والمذهب الخامس . مذهب وحدة الوجود وهؤلاء لا يعتبرون  
ما به الامتياز ولا يسمون صفاتى الاسماء وينكرون الاحكام والآثار  
بالسنهم .

فاذا اضطرر وانسوا ما يقولونه بالسنهم وحذوا حذوا اهل التحقيق .  
فيا لله العجب من سوء صنيعهم المودى الى العطب . هلا ياكلون الفانط  
والننى الخبيث باعتقاد انه طعام مرئى لواهلك هولاء انقسم . لاستراح  
الناس من ورطتهم . وفى الحقيقة التبس على هولاء فهم كلام العرفاء  
لان اكابر الطريقة لا يتفون ما سوى الله فى ملفوظاتهم الا بسبب ان

الناس اتخذوا ما سوى الله مستقلا في اعتقادهم ولناس فيما سوى الله  
انها ك كبير وغفلة - وشغف خطير ولوعة -

نبدو الحقيقة الحققة ورآء ظهورهم - هب انهم لو اعترفوا ما كان  
ذلك الا بالقاظهم - يقولون بانفواهم مالمس في قلوبهم -

الا ان اولياء الله انما ارشدوا الناس الى ذات الحق جل مجده -  
ويعتقدونه سبحانه وتعالى موجودا حقيتيًا ومستقلا بالذات - فلا يقولون  
ان ما سوى الله مفقود - الا بقصد جعل الاشياء مرآة للحق المعبود -  
حاشاه ان يكون مرادهم بنفى ما سوى الله بطلان حقائق الاشياء -  
ومعاذ الله ان يكون قصدهم ان الاحكام والآثار وما به الامتياز غلط  
وهباء -

العياذ بالله ان هي الا زندقة محضة والحادثت  
والمذهب السادس مذهب السقطانية فانهم لا يرون العالم الا  
خيالا صرفا - ويعتقدون الاشياء وانفسهم وهما محضا - ما اغفلهم  
لم يمجد وامن العقل السليم نصيبا ولا حظا - الا يظن اولئك ان هذا العالم  
ليس خيالا محضيا - بل هو علم الهى مرتبط بذات الله الهى القيوم -  
الرب الذى لا تأخذه سنة ولا نوم - لقد علموا ان ما سوى الله غير  
مستقل واسفا عليهم حيث غفلوا عن ذات الحق التى هى حقيقة  
مستقلة - وبالذات موجوده - وان من شئ الا وله ربط بها - فكان  
هولاء لم يجدوا طريقا الى الحقيقة - والا لم تصدر منهم مثل هذه المفوه -  
حسرة عليهم لو افنوا انانيتهم الوهميه - لتجلت لهم الانانية الحقيقية -  
فما هو لآء لا يفقهون - وعجبا منهم كيف يحكون - وانى يصرفون -  
لا سيما اذ قد علموا ان الدنيا وما فيها ليست لها حقيقة فى الحقيقة

لوا طمأ نوا قسليلا وازالوا الخيال والا وهام لوجدوا الله ذا الجلال  
والا كرام . اذلا واسطة بين الباطل والحقائق الحقيقة . تقالهم  
لما ابطالوا الباطل ماذا انهم عن تحقيق الحقيقة . وحيث اعرضوا  
عن العدم لو توجهوا الى الوجود . لفرحوا ببيل المقصود .

### ربط الحادث بتقديم

اي ربط وتعلق بين العبد والمعبود . هو كتحقق النجار بالسري .  
حيث رتب الانواع واثبتها بالماسير . كلا والله ليس كذلك لان الوجود .  
هو عين ذات المعبود . والسري بعد كمال صنعته . وتام بنيته . لا يكون  
محتاجا للنجار . والممكن محتاج للواجب القهار . والعبد في كل آن  
ولحظة مفتقر الى المعبود الجبار . ولا ينفك من الممكن احتياجه الذاتي  
ولا الافتقار .

وهل بين الممكن والواجب ربط كربط البيضة بالقرخ المنفلق عنها .  
فان البيضة تصير فرخا بعينها . فهل صار الرب والعباد بالله مربوبين الا والله  
ان هذا محال ومستحيل . يلزم منه قلب الحقيقة بلا تأويل . فانه ذو المن  
والاحسان . الآن كما كان . غير قابل للتغير فتدبر . ومنزه عن العيوب  
والنقائص فتفكر .

وهل يصح ان يقال . ان ربنا الماجد ذو الجلال . كل الاشياء  
باسرها اجزاء له . اعوذ بالله كافر من قاله . اذ يلزم بانتفاء الجزء  
انتفاء الكل بالبدايه . والكل محتاج في وجوده وتحققه الى الجزء  
وذلك ظاهر على اهل النباهه . لانه لولا وجود الاجزاء لما وجد الكل  
والله جل شأنه لو فئت العوالم كلها لما تأثرت ذاته الساميه . ومحتاجة  
الى ذاته العلية بجميع الاشياء . والله الغني واتم الفقراء

وهل يصح ان يقال . ان الممكن محل والواجب هو الخُل . حاشاه  
لا يصح ذلك بحال . اذ بانقسام المحل يلزم انقسام الحال . ويكون الخُل  
محتاجا الى المحل والواجب جل مجده . وتعالى عظمته . لا يتأثرا أصلا  
بالكون والفساد فى الممكنات . لانه كامل بالذات . وكاله ازل وابدئ  
فاحذر من الهفوات . وتجنب من العثرات .

وهل يجوز لقائل ان يقول ان الممكن والواجب مثلها كمثل البحر  
والامواج . معاذ الله ان هذا هو المانع الاجاج . الا ترى فى الامواج  
سببها الهواء والله سبحانه لا ضده ولا ند . ولم يكن له كفواً احد .

حتى يرتبط ويشارك احد فى كمال صنعته . واتقان حكمته . لايجاد  
المخلوقات . وابداع الموجودات . تعالى الله عما يقول الظالمون علوا  
كبيرا . فالحق ابلغ . والسن اهل الصدق لا تتلجلج .

وهل لقائل ان يقول ان الواجب والممكن . مثلها كمثل العنكبوت  
ونسجته الواهن . كلا اذبيت العنكبوت من مادة لدرجة انرجه من  
جوفه . حين نسج البيت بيده .

فلا يجوز له ان يقول ذلك والله قطعاً . وثاقه ليس الامر كذلك  
اصلا . محال ان يخرج شئ من الاشياء من ذات الله فان ذاته عين  
الموجود . الا العدم فانه خارج عن ذات المعبود . ولا يوصف العدم  
بانه موجود . ونسج العنكبوت . قديقى بعد موت العنكبوت . واما  
وجود الممكن بغير الواجب ولولحة من الزمن . غير ممكن فتفطن .

وهل لاحد ان يمثل فى الواجب والممكن انها كمثل النخلة  
والمعجوم . كلا والله لا يقول ذلك الا الظالم على نفسه والقشوم .



لان الاستحالة ايضا حاصلة في العلجوم والنخلة . وبعد كونه نخلة لم يبق العلجوم وباختلاط الماء والطين واجراء اخرى كان وجود النخلة . فليس لاحد ان يقول ذلك بلسان حال ولا مقال . في شان الله ذي الجلال . فماذا بعد الحق الا الضلال . وليس الله جزأ لأحد . ولا احد جزأ لله الصمد . وليس ربنا كليا . لان الكلى امر انتزاعى واعتبارى يكون منتزعا من الجزئى . فالله بالذات موجود . وبالوجود حقيقى انى التفوه وكيف التطابق في الرب والا نتزاعى . ان هذا التى الضلال تمادى .

ولا يطلق على الله جل مجده . انه شخص والعبد عكسه . اذ لا شئ سوى الله موجود بالذات حتى يقال انه عكس او مرآة لله . لا اله الا الله جل الله . فوجوده هو الشخص . وهو المرآة والعكس . فلا شخص ولا عكس .

فاذا قلت انك بالذات موجود . لزمك الشرك في الوجود . لان وجود الجزئى الحقيقى لا يقبل التكسر . وهو منحصر في ذات الحق فتفكر . واذا قلت انك لست بموجود . فمن المتكلم بهذا المقصود . وعن ذات من تصدر القائص والعيوب . اعن ذات الله الملك الوهوب . تب الى الله غفار الذنوب .

واذا قلت ان الوجود صار عدما . يلزم على ذلك انقلاب الحقيقة حتما .

واذا قلت انك لست بموجود ولا معدوم . يلزم منه ارتفاع النقيضين بقواعد العلوم . فلاحكام يا هذا الزوم . الله لا اله الا هو الحى القيوم .

ولنختتمها بآيات قالها الامام زين الاسلام ابو القاسم عبد الكريم  
بن هوازن القشيري عليه الرحمة والرضوان .

حكمت بالحدوث لكل شئ - وجدناه تفسير واستحالة  
ودل المحدثات على قديم - يحصلها ولم يقبل زوالا  
يخالقها فلمخلوق نقص - وخالقها ابي الا جلالة  
قدير عالم سى مرید - سمع مبصر لبس الجمالا  
ولا يحويه قطر او مكان - ولا حد فيسند على مثالا  
وراء او مقابلة وفوقها - وتحتها او يمينها او شمالا  
قدس ان يكون له شبهه - تعالى ان يظن وأن يقالا

وما احسن ما قاله الامام الغزالي  
حجة الاسلام عليه الرحمة والرضوان

قل لمن يفهم عني ما اقول - قصر القول فذا شرح يطول  
ثم سرغاض من دونه - قصرت واقه اعناق الفحول  
فهولا اين ولا كيف له - وهو رب الكيف والكيف يحول  
وهو فوق القوق لا فوق له - وهو في كل النواحي لا يزول  
جل ذاتنا وصفات ومما - وتعالى قدره عما تقول

وهنا وقف بنا جواد المقال - بمعونة ذي الكرم والجلال - وان  
اسعف المولى حسن الحال - سيتم تعريب شرحها بالحسن والجمال -  
قان طباعتها عجاوبة بالبال - والصلوة والسلام على سيدنا محمد الموصوف  
بالعز والشرف والمجد والكمال - وآله معادن الخير والمعادة  
والسيادة والافضال - واصحابه متاهج الرشاد وانجم الهداية  
المبشرين بحسن المثال - وفي الحمد في المبدأ والمآل .

٣٢  
فهرسة الكتاب

صفحة	مطالب	صفحة	مطالب
١	المقدمة	١٣	الروح الجزئي
٣	الاصطلاحات الضرورية	١٥	عالم المثال
٣	الوجود الحقيقي	١٤	عالم الشهادة
٥	الاحدية والوحدة	١٤	الجوهر الهبائي
	والواحدية	١٨	شكل الكل
٦	مرتبة الصفات الالهية	١٨	الشكل الجزئي
٤	اقسام الصفات	١٨	البسائط والمركبات
٩	المعلوم	١٩	ذو والعقول
١٠	اقسام الحقائق	١٩	الانسان
١٠	المعلوم الاعظم	٢٠	صاحبه الوسى
١٠	معاني الجعل	٢١	غير صاحب الوسى
١١	استعداد الاعيان	٢١	الجن
١٢	المراتب الخارجية	٢٢	عالم البرزخ والقيامة
١٢	الوجود الاعتباري	٢٢	النجاة
١٢	الجوهر والعرض	٢٣	مسائل مهمة من المترجم
١٣	عالم الارواح	٢٥	المذاهب في الوجود
١٣	الروح الاعظم والعين	٢٨	ربط الحادث بالقديم
	الاعظم	٣١	الاختتام



# توزع مجاناً

(للمدارس والجامعات التي تهتم باللغة العربية)

(1) النفحة الإيمانية و المنحة الربانية

الى الحكمة الإسلامية

أحدى مصنفات العلامة بحر العلوم عبد القدير محمد الصديقي

(استاذ ورئيس قسم الدينيات بالجامعة العثمانية)

لشارحها و معربها

الشيخ صالح بن سالم باحطاب

(2) • الإرشاد و العون الى شجرة الكون

ترجمها و ضيمتها

الشيخ صالح بن سالم باحطاب

ترسل الطلبات الى العنوان التالي

السيد: عزان بن عبود جابري

رقم المنزل 280 - 11 - 18 باركس .

حيدرآباد 500005 الهند





